

# May a Woman Recite Sheva Brachot

TALMUD BAVLI MASSECHET MEGILLAH 23B

**משנה.** אין פורסין על שמע, ואין עוברין לפני התיבה, ואין נושאים את כפיהם, ואין קורין בתורה, ואין מפטירין בנביא, ואין עושין מעמד ומושב, ואין אומרים ברכת אבלים ותנחומי אבלים, וברכת חתנים, ואין מזמנין בשם פחות מעשרה, ובקרקעות - תשעה וכהן, ואדם כיוצא בהן.

**גמרא.** מנא הני מילי? אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: דאמר קרא ונקדשתי בתוך בני ישראל - כל דבר שבקדושה לא יהא פחות מעשרה. מאי משמע? - דתני רבי חייא: אתיא תוך תוך, כתיב הכא ונקדשתי בתוך בני ישראל, וכתיב התם הבדלו מתוך העדה, ואתיא עדה עדה, דכתיב התם עד מתי לעדה הרעה הזאת, מה להלן עשרה - אף כאן עשרה.

**MISHNA:** One does not recite the introductory prayers and blessing [poresin] before Shema; nor does one pass before the ark to repeat the Amida prayer; nor do the priests lift their hands to recite the Priestly Benediction; nor is the Torah read in public; nor does one conclude with a reading from the Prophets [haftara] in the presence of fewer than ten men. And one does not observe the practice of standing up and sitting down for the delivery of eulogies at a funeral service; nor does one recite the mourners' blessing or comfort mourners in two lines after the funeral; or recite the bridegrooms' blessing; and one does not invite others to recite Grace after Meals, i.e., conduct a zimmun, with the name of God, with fewer than ten men present. If one consecrated land and now wishes to redeem it, the land must be assessed by nine men and one priest, for a total of ten. And similarly, assessing the value of a person who has pledged his own value to the Temple must be undertaken by ten people, one of whom must be a priest.

**GEMARA:** The Gemara asks: From where are these matters, i.e., that ten people are needed in each of these cases, derived? Rabbi Hiyya bar Abba said that Rabbi Yoḥanan said: It is as the verse states: "And I shall be hallowed among the children of Israel" (Leviticus 22:32), which indicates that any expression of sanctity may not be recited in a quorum of fewer than ten men.

The Gemara asks: From where in the verse may this be inferred? The Gemara responds that it must be understood as Rabbi Hiyya taught: It is inferred by means of a verbal analogy [gezerah shava] between the words "among," "among." Here, it is written: "And I shall be hallowed among the children of Israel," and there, with regard to Korah's congregation, it is written "Separate yourselves from among this congregation" (Numbers 16:21). Just as with regard to Korah the reference is to ten men, so too, the name of God is to be hallowed in a quorum of ten men. The connotation of ten associated with the word "among" in the portion of Korah is, in turn, inferred by means of another verbal analogy between the word "congregation" written there and the word "congregation" written in reference to the ten spies who slandered Eretz Yisrael, as it is written there: "How long shall I bear with this evil congregation?" (Numbers 14:27). Consequently, just as there, in the case of the spies, it was a congregation of ten people, as there were twelve spies altogether, and Joshua and Caleb were not included in the evil congregation, so too, here, in the case of Korah, the reference is to a congregation of ten people. The first several items mentioned in the mishna are expressions of sanctity, and they consequently require a quorum of ten.

TALMUD BAVLI MASSECHET KETUBOT 7B

גופא, אמר רב נחמן: אמר לי הונא בר נתן, תנא: מנין לברכת חתנים בעשרה? שנאמר: ויקח עשרה אנשים מקני העיר ויאמר שבו פה. ורבי אבהו אמר: מהכא: במקלות ברכו אלהים ה' ממקור ישראל.

*Apropos the source for the benediction of the grooms, the Gemara discusses the matter itself. Rav Nahman said: Huna bar Natan said to me that it was taught: From where is it derived that the benediction of the grooms is recited in a quorum of ten men? It is as it is stated: "And he took ten men of the Elders of the city and said: Sit you here, and they sat" (Ruth 4:2). And Rabbi Abbahu said that the source is from here: "In assemblies [mak'helot], bless God, the Lord, from the source of Israel" (Psalms 68:27). This verse indicates that a congregation [kahal], which contains at least ten men, blesses God when reciting a benediction related to the source of Israel, i.e., conjugal relations, which will lead to the birth of Jewish children.*

## RAMBAM – MISHNEH TORAH HILCHOT BRACHOT CHAP 2

**הלכה ט** בבית חתנים מברכין ברכת חתנים אחר ארבע ברכות אלו בכל סעודה וסעודה שאוכלים שם, ואין מברכין ברכה זו לא עבדים ולא קטנים, עד כמה מברכין ברכה זו אם היה אלמון שנשא אלמנה מברכין אותה ביום ראשון בלבד, ואם בחור שנשא אלמנה או אלמון שנשא בתולה מברכין אותה ד כל שבעת ימי המשתה.

**הלכה י** ברכה זו שמוסיפין בבית חתנים היא ברכה אחרונה משבע ברכות של נישואין, במה דברים אמורים כשהיו האוכלין הם שעמדו בברכת נישואין ושמעו הברכות אבל אם היו האוכלין אחרים שלא ה שמעו \* ברכת נישואין בשעת נישואין מברכין בשבילם אחר ברכת מזון שבע ברכות כדרך שמברכין בשעת נישואין, והוא שיהיו עשרה וחתנים מן המנין.

*9 The blessing for the bridegroom is recited after these four blessings at each meal eaten in the place of the wedding celebration. This blessing should not be recited by servants or by minors. Until when is the blessing recited? When a widower marries a widow, it is recited only on the first day. When a groom who has never married before marries a widow or when a bride who has never married before marries a widower, it is recited during all the seven days of the marriage celebrations.*

*10 The blessing that is added at the place of the wedding celebration is the final blessing of the seven blessings recited at the wedding. When does the above apply? When [all] the people who eat there were present [at the wedding] and heard the wedding blessings being recited. If, however, other people were present who had not heard the wedding blessings at the wedding, the seven wedding blessings are recited for them after grace, just as they are recited at the wedding itself. The above applies when [a quorum of] ten are present. The groom can be counted as part of this quorum.*

## RAMBAM – MISHNEH TORAH HILCHOT ISHUT CHAP 10

**הלכה ה** ואין מברכין ברכת חתנים אלא בעשרה גדולים ובני חורין וחתן מן המנין.

*5 The wedding blessings are recited only in the presence of a quorum of ten adult free men. The groom is counted as part of the quorum.*

**שו"ע אה"ע סי' ס"ב**

**סעיף ד** אין מברכין ברכת חתנים, אלא בעשרה גדולים ובני חורין, וחתן מן המנין, בין כשאומרים אותה בשעת נישואין בין כשאומרים אותה אחר ברכת המזון; אבל כשאין אומרים אחר ברכת המזון, אלא ברכת אשר ברא, אינו צריך עשרה. (ומ"נ ג' בעינינו) (ה"ר"ן פ"ק דכתובות).

**סעיף ה** מברכין ברכת חתנים בבית חתנים אחר ברכת המזון, בכל סעודה וסעודה שאוכלין שם, ואין מברכין ברכה זו לא עבדים ולא קטנים.

**הערות הרב יוסף קאפח**

**וה"ה נשים שאין מברכות כי אינן שייכות בכל דבר הצריך עשרה דתרי כמאה ומאה כתרי. וכן ברכת אשר ברא כשהיא נאמרת לבדה בבית החתן כשאין פנים חדשות אין הנשים אומרות אותה כיון שטעונה עשרה לדעת רבנו כפי שבארתי בפ"ב ברכות ע"ש.**

## RAV YH HENKIN – RESPONSA ON CONTEMPORARY JEWISH WOMEN’S ISSUES

How can a woman recite *asher bara*, since in Rambam’s view ten men are needed, and she is not counted among the ten? I think the one is independent of the other. A woman gives thanks after childbirth, and the Sages instituted *birkat hagomel* for such purposes and required that ten men be present, yet everyone agrees that she recites the blessing even though she is not counted in the ten. [If not for *kevod tzibur* she could also read from the Torah, even though a *minyan* of men is required and women are not counted.] So, too, women have the *mitzvah* of rejoicing the bride and groom as men do, and the Sages instituted *birkat chatanim* for that purpose and required that ten men be present and not ten women, but a woman can still recite the blessing.

**RAV SHLOMO LEVY\***

If a woman can be counted towards the ten, then it would seem that she should be able to recite the blessings and discharge the community's obligation (but not that of the bridegroom, as stated above). If she is not included among the ten, then it would seem that she cannot recite the blessing. We find, however, regarding the public reading of the Torah, that even one who cannot be counted among the ten required for the reading, can be called up to the Torah. The two cases, however, seem to be different, for there the ten do not create the obligation, but rather there is a general enactment of public Torah reading, whereas here we are dealing with an obligation created by the ten people.

**שו"ת חוות בנימין (ר"ש ישראלי)**

ומעתה מוכן מה שלא הוצרך הרמב"ם להזכיר כלל שאין אשה מברכת ברכה זו, כיון שברכות אלה הן במסגרת שמחת חתן, שאין על אשה חובה זו כלל ועיקר, מוכן שגם ברכה זו אינה מברכת, וכל עיקר לא הוצרך אלא להשמיענו שגם עבדים וקטנים שאין כאן שום פגיעה בדרכי הצניעות שישתתפו גם הם בשמחת החתן, והו"א שמשום כך יוכלו גם הם לברך, והשמיענו שמכל מקום אין הרבר כן. וזה משום שאינם מהוים ה"מקהלות" ולא להם גם ברכות אלו לברכם בשביל הללו החייבים.

**RAV SHLOMO LEVY\***

From all that has been said above, it would seem that according to the Baraita, the Rambam and the *Bet Yosef*, there is a separate obligation falling upon the bridegroom, and therefore a woman cannot participate in *birkat chatanim*. All the more so in the case of a blessing, where a doubt suffices to bar the recitation of the blessing. Indeed, Rav Shaul Yisraeli, in his *Chavat Binyamin*, rules that a woman may not recite these blessings.

\*<https://etzion.org.il/en/shiur-15-may-birkat-chatanim-sheva-berakhot-be-recited-woman>